

просов, связанных с защитой прав человека, молодежной политики, социальной помощи и др. [2, 4].

Тем не менее, несмотря на существенные успехи в развитии взаимодействия между государством и структурами гражданского общества формальные механизмы для консультаций по вопросам законодательства довольно слабы. Также многие представители политической элиты рассматривают активную деятельность общественных организаций как ненужное вмешательство в их работу [1].

Однако, несмотря на трудности становления и развития политического института парламентаризма, его стабилизирующий потенциал необходим в переходный период. В таких обществах парламенты могут выступать в роли «школы демократии». Они противостоят авторитарным традициям и тенденциям органов исполнительной власти, содействуют решению накопившихся в обществе проблем демократическим путем.

Список цитированных источников

1. Czech Republic. Nations in transit 2006 // Freedomhouse [Electronic resource]. – 2010. – Mode of access: <http://www.freedomhouse.hu/nitransit/2006/czech-republic2006.pdf>. – Date of access: 31.01.2010.

2. Romania. Nation in transit 2006 // Freedomhouse [Electronic resource]. – 2009. – Mode of access: <http://www.freedomhouse.hu/nitransit/2006/romania2006.pdf>

3. Table of rezalts standart Eurobarometer 72 [Electronic resource]. – 2011. – Mode of access: http://ec.europa.eu/public_opinion/archives/eb/eb72_anx_vol1.pdf

4. Демократическое правовое государство и гражданское общество в странах Центрально-Восточной Европы / Н.И. Бухарин [и др.]; Рос. акад. наук, Ин-т междунар. экон. и полит. исслед. – М: Наука, 2005. – 181 с.

5. Евробарометър 69. Обществено мнение в Европейския Съюз. – Пролет 2006. Национален доклад България [Электронный ресурс]. – 2009. – Режим доступа: http://www.ec.europa.eu/publicopinio/archives/eb/eb69/eb69_bg_nat.pdf

6. Медушевский, А. Перспективы дуализма: очерк политической трансформации / А. Медушевский // Журнальный зал [Электронный ресурс]. – 2010. – Режим доступа: <http://magazines.russ.ru/vestnik/2008/24/me7.html>. – Дата доступа: 25.01.2010.

ВЛИЯНИЕ ГЛОБАЛИЗАЦИИ НА ТРАНСФОРМАЦИЮ РЕЛИГИОЗНОСТИ

Акинчиц И.И.

Брестский государственный технический университет, г. Брест, Беларусь

Религиозным верованиям присуща консервативность, благодаря которой многие народные традиции, связанные с христианством, обладают высокой степенью устойчивости, сохранности. Однако и они не могут не испытывать влияния глобализационных процессов и не подвергаться определенной трансформации. Причем эта трансформация в современных условиях происходит как на уровне религиозной идеологии, так и религиозной психологии. Ведь богословие и обыденная религиозность находятся в тесной взаимосвязи. Религиозная психология включает идеи и представления, не только разработанные теологами, но и возникшие в процессе повседневной жизнедеятельности мирян. Без их учета теологи могут лишиться своей паствы. Поэтому они, принимая во внимание умонастроения и взгляды рядовых верующих, ныне во многих случаях отходят от догматического богословия. Находя в обыденном религиозном сознании питательную почву для теоретических построений, богословы не только систематизируют и обосновывают представления мирян, но и разрабатывают такие теологические доктрины, которые не могут быть сформулированы на уровне религиозной психологии. Богословы вынуждены также постоянно приспосабливать

эти концепции к современности, отвечать на зов времени. Немаловажную роль в современной модернизации христианского вероучения и культа играет глобализация. Рост транснациональных корпораций и мировых финансовых рынков, охват всей планеты информационными сетями более остро поставили перед христианскими теологами вопрос об объединении усилий всех вероучений в целях защиты веры. Одним из ответов христианства на вызов глобализации стало экуменическое движение.

Начало экуменизму положило слияние 3-х протестантских движений («Вера и порядок», «Жизнь и деятельность», Международный миссионерский совет), образовавших Всемирный совет церквей (далее – ВСЦ). К нему присоединились другие протестантские течения, затем многие православные и монофизитские церкви, наконец, католическая церковь, принявшая на II Ватиканском соборе «Декрет об экуменизме». ВСЦ провозгласил лозунг обновления религии и с христианских позиций дал оценку глобализации, обратив особое внимание на необходимость незамедлительного решения экологических проблем. Христианские богословы оценивают развертывание глобализационных процессов как приближение техногенной катастрофы, нарушение экологии «души человека». По их мнению, ныне души человеческие развращены как и во времена Ноя и Лота, а «упадок нравов стал таким обычным и настолько распространенным явлением, что не делается почти никаких усилий, чтобы скрыть его» [1, с. 277]. Естественные отношения («бог – человек», «бог – природа» и «человек – природа») ныне нарушены по вине человека. Поэтому именно он должен отвечать за совершенные им действия. Экология души зависит от мира человека с богом, который устанавливается только в результате христианского образа жизни всех людей. Только мир с богом и мир от бога благотворно воздействует на экологию души.

Второй путь решения экологических проблем – это восстановление «экологии социума», которое необходимо начинать с примирения с существующими социальными порядками, отдавая «кесарево кесарю» (Марк, 12:17). Церковные иерархи напоминают мирянам указание апостола Павла: «Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены. Посему, противящийся власти, противится Божьему установлению» (Римл., 13: 1-2). Земные порядки, не освященные словом божьим, нужно исправлять во имя торжества справедливости. Современные религиозные деятели «экологию социума» связывают с установлением мира с богом, ибо «во Христе нет ни мужского пола, ни женского, но новое творение» [2, с. 136].

В арсенале современных богословов имеется также ряд методов восстановления «экологии природы». Один из них утверждает, что очень скоро «для планеты Земля занавес закроется», но обязательно придет Иисус Христос, «чтобы разрешить те проблемы, которые наука оказалась не в состоянии решить. Ибо со всеми научными достижениями наш мир оказался на краю катастрофы» [3, с. 67]. Только принятие сердцем Христа и следование его истине дает людям возможность спасти природу. Таким образом, восстановление «экологии природы» связывается с эсхатологическими ожиданиями.

В нашей республике христианские идеологи предлагают решать возникшие в процессе глобализации и трансформации белорусского общества проблемы, также руководствуясь христианскими принципами. Православные богословы дают догматическое обоснование необходимости их участия в гуманизации общества. Их концепция получила название «христианское служение миру». Следуя ей, Белорусский Экзархат Русской Православной Церкви наряду с духовно-нравственным воспитанием верующих все более активно участвует в общественной жизни страны. По инициативе патриаршего экзарха всея Беларуси, митрополита Минского и Слуцкого Филарета разра-

ботана программа «христианского служения семье». В ней главное внимание уделено созданию «домашней церкви» (I Кор., 16:19), рассматриваемой в контексте деятельности прихода. Ее основное назначение заключается в том, чтобы формировать у каждого члена семьи «христианский характер». Повышенный интерес к верующей семье обусловлен прежде всего тем, что она является главным каналом воспроизводства религиозности. В семье происходит первичная социализация личности. Поэтому далеко не случайно библейское изречение «Наставь юношу при начале пути его: он не уклонится от него, когда и состарится» (Притчи, 22:6) стало своего рода девизом служителей культа в их ставке на «домашнюю церковь». Семейное воспитание в духе своего вероучения ныне поставлено под особый контроль, так как в нем священнослужители видят оплот веры и будущность своей церкви.

Для католицизма в Беларуси своеобразный отсчет времени начался 30 октября 1994 г., когда папа римский Иоанн Павел II возвел в сан кардинала Казимира Свёнтека, который на смену универсально-народной религиозности выдвинул концепцию будущности мира и места человека в нем на основе более тесной связи бога и человека. Взяв в качестве исходного постулата энциклики Иоанна Павла II «*Laborum exersens*» и «*Centesimus annus*», он констатировал, что мораль нашего общества значительно отстает от темпов развития материального производства. Преодолеть разрыв между техническим прогрессом и нравственной отсталостью в условиях глобализации можно лишь в результате укрепления личной веры. Поэтому необходимо изменить нравственные ориентации «*homo sovietikus*» и дать людям экономические и гражданские свободы.

Одним из эффективных направлений такой деятельности костела стало создание групп ружанцев. Эти группы, как правило, создаются по половозрастному признаку. Каждую группу возглавляет специально подготовленный ксендзом человек. Их деятельность строго регламентирована. Они составляют план работы, который затем обсуждается и утверждается всеми членами группы с участием ксендза. В соответствии с этим планом не реже одного раза в месяц проводятся собрания. Они начинаются с общей молитвы, обращенной к «христианскому подвигу Девы Марии». В процессе молитвы ружанцы просят богородицу помогать им всех единоверцев ограждать от «зла» светской жизни, воздерживаться от греха моральной распущенности, воровства, пьянства и т.д. Они также обещают ревностно соблюдать религиозный образ жизни, почитать Деву Марию, ее добродетель, любовь и непорочность.

После того, как католическую церковь в Беларуси возглавил архиепископ Т. Кондрусевич, деятельность костельного актива стала более целенаправленной. Сейчас особенно широко практикуются такие формы привлечения молодежи к активному участию в богослужениях, как белянство, реколлекция, министрство. Белянки – это девушки, которые в католические праздники одеваются в белые одежды. Они символизируют образ Девы Марии, ее непорочность. Прежде чем принимать активное участие в богослужениях, белянки проходят специальный курс обучения под руководством девоткарий, т.е. пожилых католичек, не обремененных домашним хозяйством и воспитанием детей. Реколлекция – это время говенья перед исповедью и причастием. В такие дни с верующими проводится цикл бесед по разъяснению смысла и назначения приближающегося католического праздника. Главная цель организации министрства – привлечение к богослужению подростков, прошедших предварительное обучение, связанное с их участием в ритуальных действиях во время богослужений в религиозном храме.

Деятельность протестантских конфессий в Беларуси в условиях глобализации и системного трансформации обусловлена концепцией построения «ответственного общества». Этот термин был введен в протестантское богословие еще на первой Гене-

ральной ассамблее ВСЦ (Амстердам, 1948 г.) с целью выражения христианского общественного идеала, который был бы принят любой группой независимо от ее общественно-политической ориентации. Этим термином определялось общество, в котором «свобода является свободой людей, признающих ответственность перед справедливостью и общественным порядком, и где те, кто имеет политический авторитет и экономическую власть, ответственны за их применение перед Богом и народом, ибо их благосостояние зависит от последних». В такой интерпретации ответственного общества имеется установка на личную ответственность каждого протестанта за совершаемые поступки. Правда, протестантские идеологи неизменно подчеркивают, что их социальная доктрина не завершена, поскольку в евангелиях не содержится учения об обществе. В то же время в современных протестантских общинах формируется светски ориентированный тип верующих. Такие протестанты свои религиозные убеждения стремятся привести в соответствие со светскими потребностями и своей жизнедеятельностью за пределами общины. Светски ориентированный протестант – это не охладевший к религии человек, а глубоко убежденный в правильности своих религиозных взглядов. Этому в немалой степени способствует изучение специальной литературы, которая по известным причинам им была недоступна в советское время, а также содержательные проповеди хорошо подготовленных «старших братьев». Нынешние проповедники и пресвитеры, как правило, хорошо разбираются в проблемах современного мира, тенденциях развития общества. Свои знания «старшие братья» передают рядовым единоверцам, формируя и укрепляя при этом их ценностные ориентации. Поэтому протестанты имеют более четкую и осознанную общественную позицию по сравнению с адептами православия и католицизма. Они сосредоточивают внимание на проблемах экономического развития, нравственного состояния общества, а также на международных отношениях и положении Беларуси в современном мире. Это поднимает их социальный престиж и вместе с тем формирует устойчивую религиозную доминанту. Своим повседневным образом жизни они показывают, что именно в их церкви можно приобрести высокие нравственные ценности.

В постсоветской Беларуси активизировала свою деятельность униатская церковь. Этому в немалой степени способствует националистически настроенная часть белорусской интеллигенции. Ее представители в исторической и художественной литературе, изданной в постсоветское время, утверждают, что униатство является национальной религией белорусов, что греко-католические священнослужители чтят народные традиции, укрепляют белорусскую культуру, читают проповеди на белорусском языке и т.д. Об этом, например, пишут историки Л. Лыч и В. Новицкий (см. «Гісторыя беларускай культуры». Мн., 1996 г.), религиовед Е.Н. Филатова (см. «Канфесіі на Беларусі». Мн., 1998 г.), писатель В.Яковенко (см. трилогию «Пакутны век». Мн., 2006) и другие. Они стремятся «оживить религию, поднять спрос на религию, сочинить религию, привить народу религию или по-новому укрепить в народе религию» [4, с. 90]. С их подачи греко-католические священнослужители противопоставляют «униатскую» Беларусь «православной» России и видят будущее нашей республики в Евросоюзе, а не в Союзном государстве. В проповедях, посвященных экуменическому движению, они даже Кирилла и Мефодия изображают миссионерами, стремившимися повернуть славян в сторону Рима и сплотить Европу на христианских началах. Рядовые верующие, прислушиваясь к своим «духовным наставникам», не всегда адекватно реагируют на процесс объединения Беларуси и России, ратуют за иной геополитический выбор белорусского народа. Правда, в силу своей малочисленности они не оказывают сколько-нибудь заметного влияния на данный процесс. Вместе с тем, стремясь увеличить количество прозелитов, униатский клир в последнее время выдвинул ряд идей, связанных с «национальным возрождением». Униаты заявляют, что сейчас

в Беларуси преобладает «дремлющая» религиозность, ибо верующие публично не выражают своей общественной позиции по социально значимым проблемам. Для того чтобы активизировать всех христиан, привлечь их к решению общественно значимых проблем, необходимо объединить все христианские вероучения в Беларуси в Федеративную церковь. По их мнению, в основу данного объединения могут и должны быть положены вероучительные принципы греко-католической церкви. Они якобы прошли проверку временем и показали свою эффективность, поскольку уже к концу XVIII ст. около 39% жителей ВКЛ были униатами. В условиях современной системной трансформации белорусского общества эти принципы, по их мнению, в наиболее полной мере соответствуют устремлениям белорусского общества и государства создать независимую, «сильную и процветающую Беларусь».

Однако не только религиозная вера, установки богословов, но и секулярные принципы оказывают влияние на современную религиозность. Поэтому вышеуказанные новые тенденции в идеологических построениях христианских богословов и деятельности клира не всегда находят отклик у рядовых верующих. Но все же «религия сегодня стала неотъемлемой частью жизни нации, воплощением ее самобытного характера... В белорусском национальном характере находят отражение, причудливо переплетаясь, и православная соборность, и протестантский индивидуализм, и динамизм католицизма, и униатская склонность к компромиссам» [5, с. 141]. Такое смешение в национальном характере основных постулатов христианских вероучений приводит к тому, что многие верующие становятся на позиции внеконфессиональной религиозной веры. Например, согласно результатам проведенного Институтом социологии НАН Беларуси республиканского социологического мониторинга, «подлинно воцерковленными (т.е. одновременно религиозными и церковными) можно признать только 6,8% от общего количества опрошенных; почти 50% признающих себя верующими, можно отнести к числу религиозных, но не церковных, поскольку они крайне редко посещают церковь, причем не по убеждениям, а в силу случайных обстоятельств» [Там же, с. 150].

Церковных верующих объединяют общепринятые ценности и нормы первичной религиозной группы, осознание ими причастности к данной группе и деятельность в ней, а также признание этой группой каждого верующего в качестве «своего» члена [См.: 6, с. 28; 7, с. 45]. У таких верующих имеется больше возможностей для получения религиозной информации, укрепления религиозных чувств, «возрастания в вере». Однако религиозная группа предписывает каждому ее члену определенные нормы поведения, контролирует его повседневную жизнь, с чем не всегда согласны многие светски ориентированные верующие. Поэтому они от институционально оформленной веры нередко переходят на позиции внеконфессиональной религиозности.

Список цитированных источников

1. Грэм, Б. Мир с Богом. Перевод И. Сабуровой. – 5-е изд. – Корнталь: Изд-во «Свет на Востоке», 2005. – 287 с.
2. Протоиерей Артемий Владимиров. Любовь и вера. – М.: Изд-во Православного Братства Святителя Филарета Московского, 2001. – 156 с.
3. Финли, М. Великие пророчества Библии. – Калининград, 1995. – 407 с.
4. Ленин, В.И. О фракции сторонников отзовизма в богостроительстве: Ленин В.И. ПСС, т. 19.
5. Бабосов, Е.М. Структурная трансформация образа жизни населения Беларуси в конце XX – начале XXI века / Е.М. Бабосов. – Мн.: Право и экономика, 2005. – 229 с.
6. Jarmoch, E. Wiedza religijna jako wskaźnik religijności // Postawy społeczno-religijne mieszkańców arcydiecezji łódzkiej. – Łódź, 2002. – S. 21-37.
7. Mariański, J. Kościół w społeczeństwie przemysłowym. – Warszawa, 1983. – 266 s.